

Anthropologie et Sociétés



LAUGRAND Frédéric et Jarich G. OOSTEN (dir.), 2014, *Hunters, Predators and Prey. Inuit Perceptions of Animals*. New York, Berghahn Books, 418 pages, illus., bibliog., gloss., index.

Michèle Therrien

Volume 39, numéro 1-2, 2015

URI : <https://id.erudit.org/iderudit/1030858ar>

DOI : <https://doi.org/10.7202/1030858ar>

[Aller au sommaire du numéro](#)

Éditeur(s)

Département d'anthropologie de l'Université Laval

ISSN

0702-8997 (imprimé)

1703-7921 (numérique)

[Découvrir la revue](#)

Citer ce compte rendu

Therrien, M. (2015). Compte rendu de [LAUGRAND Frédéric et Jarich G. OOSTEN (dir.), 2014, *Hunters, Predators and Prey. Inuit Perceptions of Animals*. New York, Berghahn Books, 418 pages, illus., bibliog., gloss., index.] *Anthropologie et Sociétés*, 39(1-2), 338–340. <https://doi.org/10.7202/1030858ar>

L'ouvrage s'attarde longuement sur les noms donnés aux quelque quatre-vingt motifs zoomorphes ornant les vanneries, les céramiques ou les corps des personnes chez ces trois peuples de l'Oyapock. Le jaguar et l'anaconda y ont une place de choix en tant que gros prédateurs liés notamment au chamanisme. On y retrouve également la tortue, le caïman, plusieurs espèces de lézards, de grenouilles, de poissons et d'oiseaux. De façon intéressante, l'auteur signale que les motifs inspirés de l'hirondelle ne renvoient pas nécessairement à la mythologie et semblent motivés uniquement par un souci esthétique. Les insectes ne sont pas en reste puisque les Palikur possèdent un motif représentant le chemin des fourmis manioc (*Atta sp.*).

En conclusion, l'auteur discute brièvement du rôle joué par ces motifs graphiques zoomorphes dans la dynamique sociale et culturelle des sociétés amérindiennes de l'Oyapock. Les artisans de chacune des sociétés connaissent bien les motifs et les techniques des peuples voisins mais « on les connaît et on les reconnaît pour mieux s'en démarquer » (p. 42). En effet, les motifs permettent de distinguer chaque objet de ceux des groupes voisins et, dans un passé récent, ils indiquaient l'appartenance clanique du propriétaire de l'objet. Cette fonction identitaire demeure importante actuellement face au défi de reconnaissance qu'affrontent ces peuples par rapport à la société nationale. Les motifs graphiques constituent un répertoire caractéristique qui permet à chacune d'entre-elles de donner à voir son identité au monde extérieur. De plus, les motifs et les techniques participent de la mémoire collective puisqu'ils renvoient aux temps primordiaux en actualisant des mythes et un rapport privilégié avec les ancêtres animaux encore aujourd'hui sources d'inspiration et de puissance face à l'intrusion du monde extérieur. L'auteur ne se prononce pas sur l'avenir de ce riche patrimoine. Est-il transmis aux jeunes générations ? Y-a-t-il une érosion de la maîtrise technique en fonction de la production d'objets destinés au marché touristique ? Ces questions restent malheureusement sans réponse. On comprend que ce petit livre se veut un témoignage visuel et textuel facilement accessible à un large public appelé à visiter un jour le Parc naturel régional de la Guyane mais qu'il est également destiné aux membres des sociétés amérindiennes concernées. Il constitue assurément une mise en valeur exemplaire de leur riche patrimoine.

Robert R. Crépeau
Département d'anthropologie
Université de Montréal, Montréal (Québec), Canada

LAUGRAND Frédéric et Jarich G. OOSTEN (dir.), 2014, *Hunters, Predators and Prey. Inuit Perceptions of Animals*. New York, Berghahn Books, 418 pages, illus., bibliog., gloss., index (Michèle Therrien)

L'ouvrage s'appuie sur des témoignages recueillis au cours d'une période de quinze années de recherches menées en collaboration avec des chasseurs et des femmes de chasseurs inuit originaires de la Terre de Baffin et du Kivalliq dans l'Arctique oriental canadien. Le projet anthropologique porte sur les marques de réciprocité visant à établir, et à maintenir,

un juste équilibre entre humains et animaux, entre chasseurs et chassés. Placée au premier plan, la notion de réciprocité évite aux auteurs de s'attarder sur la question de savoir si les relations à l'animal relèvent des domaines symbolique, spirituel, technique, moderne ou traditionnel ; l'objectif consiste à saisir la manière dont se construisent les articulations entre des savoirs et des pratiques, variables dans le temps, d'où l'insistance sur les points de corrélation, de divergence, voire de tension, entre ce qui est pérenne, recréé, créé, quel que soit le plan considéré. Le projet scientifique est étroitement lié à la nature des sources : d'une part, des témoignages inuit traversent la totalité de l'ouvrage, d'où une tonalité qui est à la fois tributaire de l'expérience vécue, de l'attention portée au savoir de l'autre et de l'ouverture à des sujets de discussion réputés délicats. Cette dévolution de la parole fournit un exemple convaincant de la valeur de la coproduction des connaissances. D'autre part, et par un effet de miroir, figurent les observations de plusieurs ethnographes-anthropologues et missionnaires de la fin du XIX^e siècle et du début du XX^e, notamment Knud Rasmussen, Franz Boas et le révérend Edmund James Peck. Des données proviennent également du Groenland et de l'Alaska. Ce choix méthodologique met en relief un certain nombre d'invariants cognitifs.

Les auteurs s'inscrivent dans la lignée des récents travaux portant sur le régime ontologique des animaux tout en faisant un pas de côté. Selon les conceptions et les pratiques des Inuit, les animaux sont certes dotés de *tarniq* (« l'âme »), de conscience et de sensibilité, mais ils n'en demeurent pas moins des personnes non-humaines malgré des épisodes de transformation ; leur *inua* (« maître », « propriétaire ») leur permet d'apparaître sous l'aspect d'êtres humains ; cependant, l'intégration à la société inuit reste marginale en l'absence de formes de sociabilité partageables. Privés de noms personnels, les animaux, à l'exception du chien, sont des « anonymes », sans inscription dans une généalogie. Contrairement à la théorie perspectiviste, élaborée par Eduardo Viveiros de Castro, à l'effet que tout être possédant une âme est un sujet capable d'avoir un point de vue et de se voir comme un humain, il semble que l'état des connaissances sur les Inuit ne puisse conforter, du moins sans maintes réserves, une telle position. Les notions de personne et de sujet étant vues comme des constructions de la pensée, les témoignages inuit nourrissent, de manière différentielle, les discussions animées par Philippe Descola, ou encore Tim Ingold, concernant l'être et le réel. Il apparaît également que le modèle de la domination-subordination à l'œuvre chez les Cris ainsi que celui de la prédation dans les sociétés amazoniennes trouvent peu ou pas de résonance. Semble donc s'imposer le modèle généralisé de la réciprocité humain-animal.

L'idée de réciprocité repose sur un ensemble de conceptions héritées du chamanisme. Compte tenu du fait que les Inuit reconnaissent que les signes sont échangeables entre espèces, les théories spécistes renvoient un faible écho. Privés les uns des autres, les humains et les animaux sont « incomplets ». Le gibier joue le rôle d'un instigateur en invitant le chasseur à la rencontre, c'est-à-dire que la chasse répond à une exigence formulée par les animaux eux-mêmes, lesquels représentent une « ressource inépuisable ». Dans le prolongement des travaux menés par Ann Fienup-Riordan chez les Yupiit, en Alaska, les auteurs insistent sur l'idée d'une pratique de la chasse vécue comme une obligation morale sans une égalité humain-animal présumée. L'animal se laisse tuer. Cet apparent déficit de parité ontologique est compensé par un imposant ensemble de règles dont l'objectif vise à permettre au gibier de se régénérer consécutivement aux activités de prédation effectuées par les humains : ces règles concernent les comportements bienséants qui sont de mise en sa présence, les offrandes rituelles et le partage systématique du butin de chasse entre parents et alliés. Le terme de « morale » étant utilisé par les auteurs, s'agit-il d'une morale comprise dans le sens du couple bien/mal en relation avec une transcendance reconnue (les animaux « punissent » les

comportements irresponsables ; Dieu est aujourd'hui reconnu comme le maître des animaux) ? S'agit-il d'éthique, en accord avec l'une de ses acceptions actuelles, à savoir le bien vivre de chacun face à des situations environnementales inédites ? La question se pose car les Inuit, christianisés depuis des décennies, se réclament de diverses confessions, voire de sectes. Ces appartenances multiples influent sur les attitudes à adopter à l'égard de l'animal et de la chasse, sans compter la pression extérieure exercée en défaveur de la prédation.

L'ouvrage montre, à l'appui de la parole inuit et par une analyse rigoureuse, la complexité de la chasse et du rapport à l'animal (depuis l'insecte jusqu'à l'ours polaire). Selon les Inuit, la chasse doit se vivre au quotidien comme un acte de reconnaissance de sa valeur. Elle n'est pas que l'affaire des chasseurs ; fondée sur des pensées et des gestes échangés, elle alimente une relation au monde constituée de savoirs, les uns stabilisés, les autres instables. On remarquera que le maître-mot de l'ouvrage est *connecting*. Il rend parfaitement compte d'une triple aspiration : dépasser des frontières mouvantes et non parfaitement cernables, rapprocher des êtres relevant de catégories généralement tenues pour fortement contrastées, et repenser ce qu'il est convenu d'appeler l'exceptionnalité humaine.

Michèle Therrien

Section Langues et cultures des Amériques

Institut national des langues et civilisations orientales (Inalco), Paris, France

MICALON Jérôme, 2014, *Panser avec les animaux. Sociologie du soin par le contact animalier*. Paris, Presses des Mines, coll. Sciences sociales, 359 p. (Emmanuel Gouabault)

L'excellent ouvrage, à plus d'un titre, qui fait l'objet de cette recension, est issu de la thèse de doctorat en sociologie et en anthropologie politique de Jérôme Michalon, dirigée par la sociologue Isabelle Mauz et soutenue à l'Université Jean Monnet, à Saint-Étienne (France), en septembre 2011. La directrice signe la postface du livre et Vinciane Despret la préface, signalant ainsi un fertile compagnonnage de pensées.

L'auteur lui-même est socioanthropologue, chercheur au laboratoire Environnement Ville Société du Centre Max Weber (Saint-Étienne et Lyon, France). Ses recherches portent sur les évolutions des relations anthropozoologiques dans les sociétés occidentales contemporaines. Il est président de l'association de chercheurs en sciences humaines et sociales IPRAZ¹, et cofondateur du groupe de travail de l'AISLF Études animales.

1. Imaginaires et pratiques des relations anthropozoologiques (IPRAZ). L'association a organisé son colloque régulier en juillet 2014. Voir son site (<http://anthropozoo.sciencesconf.org/>), disponible en date du 4 octobre 2014.